

УДК: 1ф (092) (575.3)

ТАВУРОВ К.¹

ПРОБЛЕМЫ ПОЗНАНИЯ В ФИЛОСОФИИ САИДА СУХРАБА

Данная статья посвящена исследованию гносеологических вопросов философии Сайида Сухраба Вали. Автор на основе изучения первоисточников показывает, что Сайид Сухраб в решении проблем гносеологии продолжил традицию средневековой исмаилитской философии и стоял на позиции познаваемости мира. Для Сайида Сухраба познавательные способности человека являются тем мерилем, которым люди отличаются от остального животного мира. Для познания мира человек наделен разумом. Но познание начинается с чувственного восприятия, которое присуще и животным. Животные обладают и рассудительностью, а некоторые и речью. Однако только разум человека доходит до сущности вещей и явлений. Познание человеку необходимо для получения знания об окружающем мире и его использования в его практической деятельности.

Как все предшественники мыслителя, Сайид Сухраб тоже делит процесс познания на чувственное и рациональное. Чувственное познание основывается на пяти органах чувств, общих животным и человеку. Чувства дают информацию о свойствах предметов внешнего мира, не раскрывая их сущности. Рациональное познание же направлено на познание сущности. Умение мыслить только удел человека. Мышление является тем орудием, которым человек познает и действует. Сайид Сухраб пишет также о роли исмаилитской иерархии в познании мира религии, в направлении человека на правильный путь в мире материальном и достижения им полного счастья в потустороннем мире.

Ключевые слова: познание, гносеология, чувства, восприятие, разум, мышление, рационализм, человек, животные, мир, религия.

Проблемы познания в философии Сайида Сухраба Вали органически связаны с его онтологией, с учением о бытии и космологией. Поскольку процесс становления бытия начинается с появления Универсального интеллекта и Универсальной души, постольку познание как способность иметь знания о мире совершается под воздействием этих первоначал, от которых происходят и развиваются структурные элементы материального или чувственного мира.

В мире все происходит воздействием Универсальной души на материю и на четыре элемента, придавая им естественные формы. Так возникают три царства природы – минералы, растения и животные. Из всех животных познавать мир способен только человек. Но он появляется только в конце

¹ Адрес для корреспонденции: Тавуров Курбанназар – соскатель Хорогского государственного университета им. М. Назаршоева. 734019, Республика Таджикистан, г. Хорог, ул. Тошмухамедова, д. 20, кв. 3. Тел. 935810032

«творения», проходя стадию растений и животных, обретая в процессе перехода от одного царства к другому свойства и качества познающего.

Рассмотрим эту мысль Сайида Сухраба более подробно. «Из слов, высказанных в этих нескольких страницах, – пишет Сайид Сухраб, – не остается скрытым, что «Божественное повеление» (амри кулл), Универсальный интеллект (акли кулл), Универсальная душа (нафси кулл), материя (хаюло), абсолютная природа (табиати кулл) и абсолютное тело (чисми кулл) по своей природе единичны. Эти имена имеют значение в таълим и определения их. Они едины и их единство можно показать на примере чувственного явления, как, например, когда зерно пшеницы, попадает в землю, в ней появляется сила, которая становится причиной развития, что соответствует повелению «Будь!»; и свойство, которое возникает в пшенице – Универсальный интеллект. И поскольку это свойство, возникшее от «Будь!» и Универсального интеллекта, слитно с пшеницей, оно есть Универсальная душа. И свойство, существующее в зерне, некоторую часть его превращает в корни, другие в листву и колосья, подобно материи. Сила, которая тянет зерно в землю и одну часть превращает в корни, а другую выводит на землю, как листья и колос – это подобна общей природе. Совокупность корней, листьев и колоса подобны абсолютному телу. И все это в одном зерне пшеницы. Здесь существуют еще время и пространство. И для всего этого требуется поиск смысла [2, 17-18].

Для объяснения сущности трёх царств природы Сайид Сухраб обращается к теории души, которая и является предпосылкой его теории познания. Он утверждает: «Минералы, кроме состава, ничего не имеют. На стадии растения под влиянием Универсальной души возникает растительная душа (нафси номийа) при помощи которой растение начинает расти. На стадии животных сохраняются свойства минералов и растений и в дополнении к ним в животном индивидуе и виде в целом возникают чувства и волевое движение» [2,20].

Животные имеют три души – естественная, растительная и животная с определенными функциями.

«Знай, что человеческая душа являлась самой благородной из всех душ. Мудрость требовала, чтобы форма человеческого тела стала более гармоничной и более приемлемой от всех тел. И индивидуальная человеческая душа приходит в действие при помощи небес и звезд. Семя, поскольку оно является веществом человеческого тела, девять месяцев в утробе матери совершенствуется и приходит в действие воздействием небес и звезд. Первый месяц развитие проходит под знаком Сатурна. Поскольку природа Сатурна холодная и сухая, то семя в утробе тоже связывается [2, 24].

Второй месяц попадает под знаком Юпитер и поскольку природа Юпитера теплая и влажная, то части семя получают рост и развитие, семя становится кругом (кольцом), т.е. возникает кровь и появляется сила питания. На третьем месяце по порядку начинается работа знака Марса и от сухой и теплой природы Марса плод приобретает силу. Четвертый месяц переходит на воспитание Солнца и каждая часть (член) из частей его тела приобретает форму и в него входит животная душа и он начинает двигаться (приходит в движение). Пятый месяц входит в воспитание Венеры и у него (плода) и все члены, имеющие формы приобретают силу и растут и появляются уши, нос, глаза и возникает (открывается) рот. Шестой месяц его воспитывает

Меркурий, и появляются чувства вкуса и запаха [2, 24]. У него появляется сон и бодрствование. Седьмой месяц – Луна и чувства совершенствуются, части тела усиливаются, и плод чувствует тесноту своего места и пытается выйти наружу. И если ребенок в этом месяце родится, то возможно будет жить. Восьмой месяц еще раз попадает под знак Сатурна. Под влиянием холодной и сухой природы Сатурна все силы ребенка останавливаются от движения, и он превращается в подобие мертвого и если в этом месяце он родится, очевидно, он жить не будет. На девятом месяце ребенок возвращается в знак Юпитера и силы его чувств, и волевое движение усиливаются и по причине теплоты и влажности Юпитера, как природа жизни, ребенок родится» [2, 25].

Переходя к теории познания, вначале Сайид Сухраб отмечает, что у человека, как у всякого животного, имеются пять внешних чувств — осязание, обоняние, вкус, слух и зрение. Каждый из них в познании мира имеет определенную функцию. Это общепринятая в средневековой философии теория.

Сайид Сухраб считает, что наряду с внешними чувствами, связанными с определенными органами человеческого тела, у человека имеются ещё внутренние чувства: общее чувство, воображение, разум, память, воспоминание. Согласно мудрецам нос человека имеет три слоя (табака) и по отношению к глубине (скрытости) (батн) является первым местом общего чувства и затем место представления и в середине место воображения. И общее чувство – это сила, в которой человеческая душа сохраняет образ того, что сообщает ей одно из внешних чувств, как форма чувственного отражается в зеркале. Следовательно, общее чувство не является восприятием общего. Воображение - сила, которая отображает форму, о которой сообщает одно из чувств вещественных или абстрактных сущих и сохраняет надолго. Если сила размышления некоторое время не обращается к этой форме, то позже она находит её в этой силе. Поэтому, воображение тоже не есть восприятие общего. Воображение есть сила, называемая восприятием смысла единичного, что в действительности пять внешних чувств в неё не входят, наподобие привязанности ребенка к матери и отвращение овцы к волку [2, 27-28]. Следовательно, сила восприятия является знанием общего. Память – сила, в которой знания воображения закрепляются. Следовательно, она тоже не есть знание общего. Если эта сила работает под руководством разума, то её называют мыслящей силой, но если работает под воображением, то называется воображающей силой. И эта сила тоже не является знанием общего. И все свойства, которые имеются на ступени растений и животных, имеются в человеке [2, 28].

Превосходство природы человеческого рода, то есть те свойства, которые имеются в человеке и отсутствуют в животных, пишет Сайид Сухраб, некоторые ученые считают речью. В действительности, если совершенство речи присуще только человеку, то речью обладают и некоторые животные, например попугай и некоторые другие. Поэтому считают, особенность единичного заключается в том, что в другом оно отсутствует. И эта группа считала особенностью человека *умение мыслить*. Это действительно так и мыслящее различие присуще человеку, но единичные случаи имеются у некоторых животных, например защита птицами яиц под своими крыльями с целью сохранения своего вида. Птицы согревают яйца и понимают, что без

согревания птенца из него не вылупится. Другие ученые отказываясь от этого, утверждают, что особенностью [2, 29] человека есть познание наук утверждением и принятием знания слухом, т.е. о познанном высказывается, непознанное воспринимает слухом. Все это существует у попугая, сокола и др. [2, 29].

«Мудрецы утверждали, что особенностью человека являются две силы – сила теоретическая и сила практическая. Теоретическая сила – это то, что своей мыслью и сущностью человек познает общее и единичное, размышляя над ними. Практическая сила в том, что своим знанием человек создает картину внешнего [предмета]. И ясно, что эти две силы составляют особенности человечества [в отличие от всех животных 2, 29].

Сайид Сухраб был рационалистом. В его гносеологии разум имеет четыре ступени: «... разум материальный или потенциальный, разум по опыту, действующий разум и отвлеченный разум» [цит. по 1, 112]. Что же представляет собой разум? Сайид Сухраб объясняет следующим образом: «Потенциальный разум – это сила, свободная от форм знания, но способная воспринимать их. Она присуща детям и новорожденным. Разум по опыту – сила, имеющая определенные знания и способная к самопознанию через имеющиеся знания. Она свойственна мудрецам. Действующий разум – сила, которая имеет данные о бытии и при их воспроизведении не нуждается в размышлении, а воспроизводит их благодаря силе разума. Эта сила свойственна ученым и философам. Отвлеченный разум имеет отношение к началу бытия, как например, умопостигаемые формы, содержащиеся в мировом разуме и мировой душе. Он аналогичен зеркалу или прозрачному предмету, отражающему противостоящий ему предмет. Разум этот присущ пророкам, имамам и художатам» [цит. там же].

По исмаилитской традиции Сайид Сухраб из своего учения о знании делает определенные выводы о том, что в религии, а отчасти и в философии, источником правильной мысли или истины является имам [2, 29]. Касаясь вопроса о роли исмаилитской иерархии, Сайид Сухраб находит, что каждому чувству и каждому началу в познании соответствуют определенные ранги – натик, асас, имам, худджат, даби [2, 30]. Здесь Сайид Сухраб отступает от рационализма и входит в сферу религии.

ЛИТЕРАТУРА

1. Додихудоев Х. Очерки философии исмаилизма. – Душанбе: Дониш, 1976. – 144 с.
2. Валӣ, Сайид Сухроб. Сию шаш саҳифа дар масоили ҳикмат ва таъвилоти баъзе оёти Куръон. Бо тасхеҳи Хушанги Иҷакӣ. – Техрон: Кайҳон, 1961. – 84 с. (на перс. яз.).

ТАВУРОВ Қ.

МАСОИЛИ МАЪРИФАТШИНОСӢ ДАР ФАЛСАФАИ САӢИД СУХРОБ

Мақолаи мазкур ба таҳқиқи масоили маърифатшиносӣ дар фалсафаи Сайид Сухробӣ Валӣ баҳшида шудааст. Муаллиф дар асоси омӯхтани сарчашмаҳо нишон медиҳад, ки Сайид Сухроб дар ҳалли масоили маърифатшиносӣ суннатҳои фалсафаи асримиёнагии исмоилияро давом додаст ва мавқеи шинхоташавандагии оламро

ишғол намудааст. Барои Сайид Сухроб қобилияти шинохтани олам мизонест, ки инсонро аз олами ҳайвонот фарқ мекунонад. Барои шинохти олам ба инсон ақл ато шудааст. Аммо маърифат аз идроки ҳисси оғоз мешавад, ки он ба ҳайвонот низ хос аст. Ҳайвонот дорои фаҳм низ ҳастанд ва баъзе аз онҳо нутқ ҳам доранд. Вале фақат ақли инсон ба моҳияти ашё ва аҳодис мерасад. Маърифат ба инсон барои ба даст овардани дониш ва ҳақиқати ашёи атроф, истифодаи онҳо дар фаъолияти амалии ӯ зарур аст.

Монанди ҳамаи файласуфони пешгузашта Сайид Сухроб низ протсеси маърифатро ба ҳисси ва ақли чудо мекунад. Маърифати ҳисси ба маълумоти панҷ узвҳои ҳисси асос меёбад, ки он ба инсон ва ҳайвон муштарак мебошад. Сайид Сухроб таълим медиҳад, ки узвҳои ҳисс дар бораи хосияту сифати ашё хабар медиҳанд, вале моҳияти ашёро намекушоянд. Мувофиқи таълимоти ӯ маърифати ақли ба донишгари моҳият кор дорад. Фикр фақат насиби инсон аст. Тафаккур он аслиҳае мебошад, ки ба воситаи он инсон дониш пайдо кара, амал мекунад.

Сайид Сухроб дар назарияи дониш ба мавқеи силсилаи динии исмоилия дар маърифати масъалаҳои динӣ низ андеша рондааст ва ӯ таъкид мекунад, ки фақат ходимони дин метавонанд ба инсон роҳи ростро дар олами воқеӣ ва ба саодати ҳақиқӣ дар охираат нишон диҳанд.

Вожаҳои калидӣ: маърифат, маърифатшиносӣ, ҳисс, идрок, ақл, тафаккур, хирадгароӣ, инсон, ҳайвонот, олам, дин.

TAWUROV K.

THE PROBLEMS OF KNOWLEDGE IN THE PHILOSOPHY OF SAYYED SUHRAB WALI

This article is dedicated to a study of gnosiological questions in philosophy of Sayid Sukhrab Wali. The author on the basis of the study of the ultimate sources shows that Sayid Sukhrab in the solution of the problems of gnosiology continued the tradition of medieval ismaili philosophy and stood on the position of cognoscibility of world. For Sayid Sukhrab the cognitive abilities of man are that standard, in terms of which people differ themselves from remaining animal peace. For the knowledge of the peace of men it is allotted by reason. But the knowledge begins from the sensory reception, which is inherent in animals. Animals possess reasonableness, and some and by speech. However, only reason of man reaches the essence of things and phenomena. Knowledge to man is necessary for obtaining knowledge about the surrounding peace and their use in his practical activity of various things and phenomena.

As all predecessors of thinker, Sayid Sukhrab also divides the process of knowledge into the sensual and the rational. Sensual knowledge is based on five sensory organs, general by animal and to man. Feelings give information about the properties of the objects of external peace, without revealing their essence. However, rational knowledge is directed toward the knowledge of essence. Skill to think of only the lot of man. Thinking is that instrument, by which man gets to know and acts. Sayid Sukhrab writes also about the role of ismaili hierarchy in the knowledge of the peace of religion, in the direction of man to the correct method in the world material and the achievements by it of complete happiness in the beyond peace.

The keywords: knowledge, gnosiology, feeling, perception, reason, thinking, rationalism, man, animals, peace, religion.